

﴿وَأُولَئِكَ الْأَعْلَالُ فِي أَعْقَابِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٥)

[الرعد]

والفُلُّ : هو طَوْقُ الْحَدِيدِ الَّذِي لَهُ طَرَفٌ فِي كُلِّ يَدٍ لِيُقَيِّدَهَا ؛
وَطَرَفٌ مُخَلَّقٌ فِي الرَّقَبَةِ لِيَقْلَلَ مِنْ مَسَاحَةِ حَرَكَةِ الْيَدَيْنِ ، وَلِمَزِيدٍ مِنَ
الْإِذْلَالِ .

وَهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ؛ وَكَلِمَةُ « صَاحِبٍ » تُطْلَقُ عَلَى مَنْ تَعْرِفُهُ
مَعْرِفَةً تَرَوِقُ كَيَانَكَ وَذَاتَكَ ؛ فَهَذَا مَنْ تَصَاحَبَهُ ؛ وَهَذَا مَنْ تَصَادَقَهُ ؛
وَهَذَا مَنْ تَوَاضَعَهُ ؛ وَهَذَا مَنْ تَعْرِفُهُ مَعْرِفَةً سَطْحِيَّةً ، وَلَا تَقِيمُ عِلَاقَةً
عَمِيقَةً مَعَهُ .

إِنَّ الْمَصْرِفَةَ مَرَاتِبٌ ، وَالصَّحْبَةَ تَأْلُفٌ وَتَجَاذِبٌ بَيْنَ اثْنَيْنِ ؛ وَمَنْ
يَصَاحَبُ النَّارَ فَهُوَ مَنْ تُعَشِّقُهُ النَّارُ ، وَيُعَشِّقُ هُوَ النَّارَ ، وَيَحِبُّ كُلُّ
مِنْهُمَا مَلَازِمَةَ الْآخَرِ ؛ أَلَا تَقُولُ النَّارُ لِرَبِّهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ :

﴿هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ (٤)

[ق]

أَيُّ : أَنَّ الْعَذَابَ نَفْسَهُ يَكُونُ مَشُوقًا أَنْ يَصِلَ إِلَى الْعَاصِي .

وَيَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ بَعْدَ ذَلِكَ :

﴿وَسَتَعْلَمُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ
خَلَقْتَ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمُثَلَّثَ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ
لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ (٦)

(١) المثلث : المقربة القاضية التي يتعمل بها لشدةها وشهرتها وتتخذ حجرة رعدة . قال
تعالى : ﴿وَقَدْ خَلَقْتَ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمُثَلَّثَ ..﴾ (٥) [الرعد] . أَيُّ : مضت المغفوات الزاجرة في
الأمم العاصية مما يُعدُّ حجرة لهم ولغيرهم . [القاموس القويم ٢ / ٢١٦] .

والاستعجال أن تطلب الشيء قبل زمنه ، وتقصير الزمن عن الغاية ، فانت حين تريد غاية ما ؛ فانت تحتاج لزمن يختلف من غاية لأخرى ، وحين تتعجل غاية ، فانت تريد أن تصل إليها قبل زمنها . وكل اختيار للتعجل أو الاستبطاء له مميزاته وعيوبه ، فهل الاستعجال هنا لمصلحة أمر مطلوب ؟

إنهم هنا يستعجلون بالسيرة قبل الحسنة ، وهذا دليل على اختلال وخلف موازين تفكيرهم ، وقد سبق لهم أن قالوا :

﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا (٤٠) أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَعُجْبٍ فَتَفْجُرُ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا (٤١) أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زُعمَتْ عَلَيْهَا كُفًّا (٤٢)﴾

[الإسراء]

وهكذا نجد هؤلاء الكافرين وهم يستعجلون بالسيرة قبل الحسنة ، كما استعجلوا أن تنزل عليهم الحجارة ، وهم لا يعرفون أن كل عذاب له مدة ، وله ميعاد موقوت . و لم يفكروا في أن يقولوا : « اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فاهدنا إليه » .

بل إنهم قالوا :

﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٢٢)﴾

[الأنفال]

وهكذا أوضح لنا الحق سبحانه ما وصلوا إليه من خلل في نفوسهم وفسادها ؛ ذلك أن مقاييسهم انتهت إلى الكفر ، وليس أدل على فساد المقاييس إلا استعجالهم للسيرة قبل الحسنة ؛ لأن العاقل

(١) الكسفة القطعة . وجمعها كسف وكسف [اسفل العرب - مادة : كسف] .

حين يُخَيَّرُ بين أمرين : فهو يستعجل الحسنة ؛ لأنها تنفع ، ويستبعد السيئة .

وما دامت نفوس هؤلاء الكافرين فاسدة ؛ وما دامت مقاييسهم مُخْتَلَّة ، فلا بد أن السبب في ذلك هو الكفر .

إذن : فاستعجال السيئة قبل الحسنة بالنسبة للشخص أو للجماعة ؛ دليل حُصْحُ الاختيار في البدائل ؛ فلو أنهم أرادوا الاستعجال الحقيقي للنافع لهم ؛ لاستعجلوا الحسنة ولم يستعجلوا السيئة .

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ .. ﴾ (٤٦) [الرعد]

فلماذا يستعجلون العذاب ؟ ألم ينظروا ما الذي حاق بالذين كذبوا الرسل من قبلهم ؟

وحين يقول الرسول : احذروا أن يصيبكم عذاب ؛ أو احذروا أن كذا وكذا ؛ فهل في ذلك كذب ؟ ولماذا لم ينظروا العبر التي حدثت عبر التاريخ للأقوام التي كذبت الرسل من قبلهم ؟

و« المَثَلَات » جمع « مُثَلَّة » ؛ و في قول آخر « مَثَلَةٌ » . والحق سبحانه يقول لنا :

﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ .. ﴾ (١٢٦) [النحل]

ويقول أيضاً :

﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا .. ﴾ (٤٠) [الشورى]

وهكذا تكون « مَثَلَات » من المثل ؛ أي : أن تكون العقوبة مُمَازِلَةً للفعل .

وَقَوْلِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ :

﴿ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ .. ﴾ (٦)

[الرعد]

يعنى : أنه سبحانه سيق وأنزل العذاب بالمثل لهم من الأمم السابقة التى كذبت الرسل : إما بالإبادة إن كان ميثوساً من إيمانهم ، وإما بالقهر والنصر عليهم .

ويتابع سبحانه فى نفس الآية :

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَقْفَرٍ لِّلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ .. ﴾ (٦)

[الرعد]

أى : أنه سبحانه لا يُعَجِّلُ العذاب لِمَنْ يَكْفُرُونَ ؛ لعل رجلاً صالحاً يوجد فيهم ، وقد صبر سبحانه على أبى جهل ؛ فخرج منه عكرمة بن أبى جهل ؛ وهو الصحابى الصالح ؛ وصبر على خالد بن الوليد فصار سيف الله المسلول ، بعد أن كان أحد المقاتلين الأشداء فى معسكر الكفر .

وتحمل لنا أخبار الصحابة كيف قاتل عكرمة بن أبى جهل ؛ إلى أن أصيب إصابة بالغة ، فينظر إلى خالد بن الوليد قائلاً : أهذه ميتة تُرضى عنى رسول الله ؟

وتحمل لنا أخبار الصحابة كيف حزن واحد من المقاتلين المسلمين لحظة أن أفلت منه خالد بن الوليد أيام أن كان على الكفر ؛ وهو لا يعلم أن الحق سبحانه قد انخر خالداً ليكون سيف الله المسلول من بعد إسلامه .

وهكذا شاء الحق أن يُقَلِّتَ بعض من صناديد قريش من القتل أيام أن كانوا على الكفر ، كي يكونوا من خيرة أهل الإسلام بعد ذلك .

ويتابع سبحانه :

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظَلْمِهِمْ .. (٦) ﴾ [الرعد]

فمع أن الناس ظالمون ؛ فسبحانه يغفر لهم ؛ لأنه سبحانه أفرح بعبده التائب المؤمن من أحدهم ، وقد وقع على بعبده ، وقد أضلّه في فلاة^(١) .

ولذلك أرى أن مَنْ يُعَيِّرُ عبداً بذنب استغفر منه الله ؛ هو إنسان أثم ؛ ذلك أن العبد قد استغفر الله ؛ فلا يجب أن يحشر أحد أنفه في هذا الأمر .

ونلاحظ هنا قول الحق سبحانه :

﴿ عَلَى ظَلْمِهِمْ .. (٦) ﴾ [الرعد]

وفي هذا القول يجد بعض العلماء أن الله قد استعمل حرفاً بدلاً من حرف آخر ؛ فجاءت « على » بدلاً من « مع » .

ونلاحظ أن « على » هي ثلاثة حروف ؛ و « مع » مكونة من حرفين ؛ فلماذا حذف الحق سبحانه الأخفّ وأتى بـ « على » ؟ لا بد أن وراء ذلك غاية .

أقول : جاء الحق سبحانه بـ « على » في قوله :

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظَلْمِهِمْ .. (٦) ﴾ [الرعد]

(١) أخرج مسلم في صحيحه (٢٧٤٧) من حديث أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال : « قد أشد فرحاً بتوبة عبده حين يقرب إليه من أحدهم كان على راحلته يارض فلاة ، فانتقلت منه ، وعليها طعامه وشرابه فأيس منها فلقى شجرة فاضطجع في ظلها قد أيس من راحلته ، فبينما هو كذلك إذ هو بها قائمة عنده فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح : اللهم أنت عبدي وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح » .

ليؤكد لنا أن ظلم الناس كان يقتضى العقوبة ؛ ولكن رحمته سبحانه تسيطر على العقوبة .

وهكذا أدت كلمة « على » معنى « مع » ، وأضافت لنا أن الحق سبحانه هو المسيطر على العقوبة ؛ وأن رحمة الله تطفى على ظلم العباد .

ومثل ذلك قوله سبحانه :

﴿ وَيَطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ ۖ .. (٨) ﴾

[الإنسان]

أى : اذهبهم يحسبون الطعام حباً جماً ؛ لكن إرادة الحفاوة والكرم تطفى على حب الطعام .

ولكن لا يجب أن يظن الناس أن رحمة الله تطفى على عقابه دائماً . فلو ظن البعض من المجترمين هذا الظن ؛ ونوهموا أنها قضية عامة ؛ لفسد الكون ؛ ولذلك ينهى الحق سبحانه الآية الكريمة بقوله :

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ (٩) ﴾

[الرعد]

أى : أنه سبحانه قادر على العقاب العظيم . وهكذا جمعت الآية بين الرجاء والتخويف .

ويقول سبحانه بعد ذلك :

﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا تَالَوَّلَا أَنزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ ۖ
إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ (١٠) ﴾

ونحن نعلم أن « لولا » إن دخلت على جملة إسمية تكون حرف امتناع لوجود ؛ مثل قولك « لولا زيد عندك لزرّتك » ، أي : أن الذي يمنعك من زيارة فلان هو وجود زيد .

ولو دخلت « لولا » على جملة فعلية : فالناطق بها يحب أن يحدث ما بعدها ؛ مثل قولك « لولا عطفت على فلان » أو « لولا صفحت عن ولدك » ، أي : أن في ذلك حصاً على أن يحدث ما بعدها .

وظاهر كلام الكفار في هذه الآية التي نحن بصدد خواطرها عنها أنهم يطلبون آية لتأييد صدق الرسول ﷺ في البيان الذي يحمله من الحق لهم ، وكانهم بهذا القول يُنكرون المعجزة التي جاء بها ﷺ وهي القرآن الكريم ، رغم أنهم أمة بلاغة وأدب وبيان ، وأداء لغوي رائع ؛ وأقاموا أسواقاً للأدب ، وخصّصوا الجوائز للنبوغ الأدبي ، وعلّقوا القصائد على جدران الكعبة ، وتفاخرت القبائل بمن أنجبته من الشعراء ورجال الخطابة .

فلما نزل القرآن من جنس نبوغكم ؛ وتفوّق على بلاغكم ؛ ولم تستطيعوا أن تأتوا بآية مثل آياته ؛ كيف لم تعتبروه معجزة ؛ وتطالبون بمعجزة أخرى كمعجزة موسى عليه السلام ؛ أو كمعجزة عيسى عليه السلام ؟

لقد كان عليكم أن تفخروا بالمعجزة الكاملة التي تحمل المنهج إلى قيام الساعة .

ولكن الحُجّ جعلهم يطلبون معجزة غير القرآن ، ولم يلتفتوا إلى المعجزات الأخرى التي صاحبت رسول الله ﷺ ، لم يلتفتوا إلى أن

الماء قد نبع من أصابعه ﷺ : والطعام القليل أشبع القوم وناض منه ، والخمامة قد ظلته ، وجذع النخلة قد أن بصوت مسموع عندما نقل رسول الله منبره : بعد أن كان ﷺ يخطب من فوق الجذع^(١) .

وفد يكونون أصحاب عذر في ذلك : لأنهم لم يروا تلك المعجزات الحسية : بحكم أنهم كافرون : واقتصرت رؤياها على من آمنوا برسالة ﷺ .

وهكذا نعلم أن الرسول ﷺ لم يحرم من المعجزات الكونية : تلك التي تحدث مرة واحدة وتنتهي : وهي حجة على من يراها : وقد جاءت لتثبت إيمان القلة المضطهدة : فحين يرون الماء متفجرا بين أصابعه ، وهم مزلزلون بالاضطهاد : هنا يزداد تمسكهم بالرسول ﷺ .

ولكن الكافرين لم يروا تلك المعجزات . وكان عليهم الاكتفاء بالمعجزة التي قال عنها رسول الله ﷺ : « القرآن كافيني »^(٢) .

والقرآن معجزة من جنس ما نبغتم فيه أيها العرب ، ومحمد رسول من أنفسكم ، لم يأت من قبيلة غير قبيلتكم ، ولسانه من

(١) أخرج البخاري في صحيحه (٦٠٩/٦ فتح الباري) : وترسنى في سئلته - صلاة الجمعة - باب ما جاء في الغلبة على المنبر . والبيهقي في دلائل النبوة (٥٥٧/٢) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان يخطب إلى جذع . فلما اتسع المنبر تحول إليه ، فحن الجذع ، فأتاه النبي ﷺ فمسحه فسكر .

(٢) أورد العجلوني في كشف الخفاء (١٨٦٨) : « القرآن غني لا قدر بعده ، ولا غني بعده » وعزاه لأبي يعلى والدارقطني عن أنس مرفوعا . وقل الدارقطني : رواه أبو معاوية عن الحسن مرسلا . قال في المقاصد : « وهو أشبه بالصراخ » .

لسانكم ، وتعلمون أنه لم يجلس إلى مُعَلِّم ؛ ولا عَلِمَ عنه أنه خطيب فيكم من قبل ، ولم يَقْرَضْ^(١) الشعر ، ولم يُعرف عنه أنه خطيب من خطباء العرب .

وإذلك جاء الحق سبحانه بالقول على لسانه :

﴿ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا^(٢) مِّن قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (١٦) ﴾ [يونس]

أى . أننى عِشْتُ بينكم ولم اتكلَّم بالبلاغة ؛ ولم أنافس فى أسواق الشعر ؛ وكان يجب أن تؤمنوا أنه قول من لدن حكيم عليم .

ولكن منهم من قال : « لقد كان يكتُم موهبته وقام بتاجيلها » .

وهؤلاء نقول لهم : هل يمكن أن يعيش طفل يتيم الأب وهو فى بطن أمه ، ثم يتيم الأم وهو صغير ، ويموت جدّه وهو أيضاً صغير ، ورأى تساقط الكبار من حوله بلا نظام فى التساقط ؛ فقد ماتوا دون مرض أو سبب ظاهر ؛ أكان مثل هذا الإنسان يامنُ على نفسه أن يعيش إلى عمر الأربعين ليعلن عن موهبته ؟

ثم من قال : إن العبقريّة تنتظر إلى الأربعين لتظهر ؟ وكلنا يعلم أن العبقريات تظهر فى أواخر العقد الثانى وأوائل العقد الثالث .

(١) القريض : الشعر . والقريض : قَرَضَ الشعر ، وقرض فى سيره يقرض قرضاً . عدل يمثه ويسرة . وقال الجرهمي : القرض قول الشعر خاصة . يُقال : قرضت الشعر أقرضه إذا قلته . [لسان العرب - مادة : قرض] .

(٢) قال ابن كثير فى تفسيره (٤١٠/٢) : « قال جعفر بن أبى طالب للنجاشى ملك الحبشة بحث الله فىنا رسولاً نعرف صدقه ونسبه وأمانته ، وقد كانت مدة مقامه عليه السلام بين أظهرنا قبل النبوة أربعين سنة » .

ورغم عدم اعترافكم بمعجزة القرآن : هاهو الحق سبحانه يُجرى
على ألسنتكم ما أخفيتموه في قلوبكم : ويظهره للناس في مُحكم
كتابه :

﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ ^(١) عَظِيمٍ ﴾ (٢٦)

[الذخرف]

وهكذا اعترفتم بعظمة القرآن : وحاولتم ان تنالوا في قيمة
الْمُنْزَل عليه القرآن .

ويقول سبحانه هنا في الآية التي نحن بصدد خواطرها عنها .

﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ . . . ﴾ (٢٧) [الرعد]

فلماذا إذن قلتم واعترفتم أن له رباً ؟ أما كان يجب ان تعترفوا
برسالته وتعلنون إيمانكم به وبالرسالة ، وقد سبق أن قالوا : إن رب
محمد قد قلأه ^(١) .

وهذا القول يعنى انهم اعترفوا بأن له رباً : فلماذا اعترفوا به في
الهَجْر وانكروه في الوصل .

وإذا كانوا يطلبون منك معجزة غير القرآن فاعلم يا محمد أن ربك
هو الذي يرسل المعجزات : وهو الذي يُحدّد المعجزة لكل رسول

(١) القريةتان مكة والطائف . ذكر غير واحد منهم قتادة أنهم أرادوا بذلك الوليد بن المغيرة
وعروة بن مسعود الثقفي . قال ابن كثير في تفسيره (١٢٧/٤) : « الظاهر أن مرادهم
رجل كبير من أي البلدتين كان . »

(٢) القلى : البغض . قال ابن سيده : أبغضته وكبرهته غاية الكرامة فتركته . وقيل
تمالى : « وما ودعك ربك وما قلى » [النضح] [لسان العرب - مادة قلى]

حسب ما تبغ فيه القوم المرسل إليهم الرسول . وأنت يا محمد مُنذِر فقط ، أى مُحذِّر :

﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ (٦٧) ﴾ [الرعد]

فكل قوم لهم هاد ، يهديهم بالآيات التى تناسب القوم ! فبنو إسرائيل كانوا مُتفوقين فى السحر : لذلك جاءت معجزة موسى من نُورٍ ما تبغوا فيه : وقوم عيسى كانوا مُتفريقين فى الطب : لذلك كانت معجزة عيسى من نوع ما تبغوا فيه .

وهكذا نرى أن لكل قوم هادياً . ومعه معجزة تناسب قومه : ولذلك ردَّ الله عليهم الرد المُفحم^(١) حين قالوا

﴿ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا (٦٨) أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَعُشْبٍ فَتَفْجُرَ الْأَنْهَارَ خِلَالِهَا تَفْجِيرًا (٦٩) أَوْ تَسْقُطَ السَّمَاءُ كَمَا زُعمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا^(٢) أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ فَبِئْلَا^(٣) أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرَفٍ^(٤) أَوْ تَرْفَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرَفْعِكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَّقْرؤه .. (٦٣) ﴾ [الإسراء]

فيقول الحق سبحانه :

(١) افحمه : اسكته . والمُفحم : الغبيى . وكلمه ففحم : لم يُطق جواباً . [لسان العرب - مادة

فحم]

(٢) الكسفة : القطعة . وكسَفَ السحاب وكسفة : قطعه . وكل شيء نطعته فقد كسفته .

[لسان العرب مادة كسف]

(٣) الزخرف : الذهب . ثم استعمل فى الزينة وفى أثاث البيت الجميل . رقبوله تعالى : ﴿ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرَفٍ .. (٦٣) ﴾ [الإسراء] أى من ذهب أو كله زينة وأثاث جميل .

[القاموس القويم ٢٨٥/١] .

﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ (٩٣) وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ﴿٩٤﴾ قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ فَلَانِكَةٌ يَمُشُونَ مَظْمِنِينَ لَنَزَلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ﴿٩٥﴾

[الإسراء]

ويأتي الرد من الحق سبحانه :

﴿وَمَا مَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ﴾ (٩٥) [الإسراء]

أي : أن قوماً قبلكم طلبوا ما أرادوا من الآيات : وأرسلها لهم الله ! ومع ذلك كفروا ! لأن الكفر يخلق ثوب العناد على الكافر : لأن الكافر مُصمَّم على الكفر.

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ (٩٦)

وما المناسبة التي يقول فيها الحق ذلك ؟

لقد شاء الحق سبحانه أن يؤكد مسألة أن لكل قوم هادياً ، وأن رسوله ﷺ هو منذر ، وأن طلبهم للآيات المعجزة هو ابن لـرغبتهم في تعجيز الرسول ﷺ .

(١) قال العوفي عن ابن عباس ﴿وما تغيض الأرحام﴾ (٩٦) [الزهد] يعني : السقط . ﴿وما تزداد﴾ (٩٦) [الزهد] يقول : ما زادت الرحم في الحمل على ما غاضت حتى وادته تماماً . وذلك أن من النساء من تحمل عشرة أشهر ، ومن تحمل تسعة أشهر ، ومنهن من تزيد في الحمل ومنهن من تنقص ، فذلك الغيض والزيادة التي ذكر الله تعالى وكل ذلك بطلعه تعالى . [تفسير ابن كثير ٥٠٢/٢] .

ولو جاء لهم الرسول بآية مما طلبوها لأصروا على الكفر ، فهو سبحانه العالم بما سوف يفعلون ، لأنه يعلم ما هو أخفى من ذلك ؛ يعلم - على سبيل المثال - ما تحمل كل أنثى وما تفيض الأرحام وما تزداد .

ونحن نعلم أن كُلَّ أنثى حين يشاء الله لها أن تحبل ؛ فهي تحمل الجنين في رحمها ؛ لأن الرحم هو مُسْتَقَرُّ الجنين في بطن الأم .

وقوله تعالى :

﴿وَمَا تَفِضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ..﴾ (٨) [فرعد]

أى : ما تنقص وما تذهب من السَّقَط في أى إجهاض ، أو ما ينقص من المواليد بالموت ؛ ففاضت الأرحام ، أى : نزلت المواليد قبل أن تكتمل خَلْقَتُهَا ؛ كان ينقص المولود عيناً أو إصبعاً ؛ أو تحمل الخلقة زيادة تختلف عما نألفه من الخلق الطبيعي ؛ كان يزيد إصبع ، أو أن يكون براسين .

أو أن تكون الزيادة في العدد ؛ أى : أن تلد المرأة ثوأمًا أو أكثر ، أو أن تكون الزيادة متعلقة بزمان الحمل .

وهكذا نعلم أنه سبحانه يعلم ما تفيض الأرحام . أى : ما تنقصه في التكوين العادي أو تزيده ، أو يكون النظر إلى الزمن ؛ كأن يحدث إجهاض للجنين وعمره يوم أو شهر أو شهران ، ثم إلى ستة أشهر ؛ وعند ذلك لا يقال إجهاض ؛ بل يقال ولادة .

وهناك مَنْ يولد بعد ستة شهور من الحمل أو بعد سبعة شهور

أو ثمانية شهور ؛ وقد يمتد الميلاد لسنتين عند أبي حنيفة ؛ وإلى أربع سنوات عند الشافعي ؛ أو لخمس سنين عند الإمام مالك ، ذلك أن مدة الحمل قد تنقص أو تزيد .

ويُقال : إن الضحّاك وُلد لسنتين في بطن أمه^(١) ، وهرم بن حيّان^(٢) وُلد لأربع سنين ؛ وظل أهل أمه يلاحظون كِبَر بطنها ؛ واختفاء الطَّمث الشهري طوال تلك المدة ؛ ثم ولدت صاحبنا ؛ ولذلك سموه « هرم » أي : شاب وهو في بطنها .

وهكذا تفهم معنى « تفيض » نقصاً أو زيادة ؛ سواء في الخلقة أو للمدة الزمنية .

ويقول الحق سبحانه :

﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴾ (٤) [الرعد]

والمقدار هو الكمية أو الكيف ؛ زماناً أو مكاناً ، أو مواهب ومؤهلات .

وقد عدّد الحق سبحانه مفاتيح الغيب الخمس حين قال :

﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ..

﴾ (٣١) [لقمان]

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره (٥٠٢/٢) ، أن الضحّاك قال : وضعتني أمي وقد حملتني في بطنها سنتين ، وولدتني وقد نبئت ثنتين .

(٢) هرم بن حيّان العبدي ، كان عاملاً لعمر بن الخطّاب ، مات في يوم شديد الحر ، فلما نفّسوا أيديهم عن قبره جاءت سحابة فأمطرت ونبت العشب من يومه . (حلية الاولياء ١١٩/٢) .

وقد حاول البعض أن يقيموا إشكالاً هنا ، ونسبوه إلى الحضارة والتقدم العلمي ، وهذا التقدم يتطرق إليه الاحتمال ، وكل شيء يتطرق إليه الاحتمال يبطل به الاستدلال ، وذلك بمعرفة نوعية الجنيين قبل الميلاد ، أهو ذكر أم أنثى ؟ وتناسوا أن العلم لم يعرف أهو طويل أم قصير ؟ ذكي أم غبي ! شقي أم سعيد ؟ وهذا ما أعجز الأطباء والباحثين إلى اليوم وما بعد اليوم .

ثم إن سألته كيف عرف الطبيب ذلك ؟

إنه يعرف هذا الأمر من بعد أن يحدث الحمل ؛ ويأخذ عينة من السائل المحيط بالجنين ، ثم يقوم بتحليلها ، لكن الله يعلم دون أخذ عينة ، وهو سبحانه الذي قال لواحد من عباده :

﴿يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَىٰ لَمْ نَجْعَلْ لِهَٰذَا السَّمِیِّ اسْمًا مِّثْلَهُ مِنْ قَبْلِ ۚ إِنَّكَ أَتَيْنَاكَ بِبُرْهَانٍ ۖ وَنَحْنُ بِعِلْمِكَ الْيَحْيَىٰ﴾ [مريم]

وهكذا نعلم أن علم الله لا ينتظر عينة أو تجربة ، فعلمه سبحانه أزلي : مُنْزَهٌ عَنِ الْقُصُورِ ، وهو يعلم ما في الأرحام على أي شكل هو أو لربن أو جنس أو ذكاء أو سعادة أو شفاء أو عدد .

وَشَاءَ سُبْحَانَهُ أَنْ يَجْلِيَ طَلَاقَةَ قُدْرَتِهِ فِي أَنْ تَحْمِلَ امْرَأَةٌ زَكْرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي يَحْيَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ آدَمَ بِلَا أَبٍ أَوْ أُمٍّ ! ثُمَّ خَلَقَ حَوَاءَ مِنْ أَبٍ دُونَ أُمٍّ ! وَخَلَقَ عِيسَى مِنْ أُمٍّ دُونَ أَبٍ ، وَخَلَقْنَا كُلَّنَا مِنْ أَبٍ وَأُمٍّ ، وَحِينَ تَشَاءُ طَلَاقَةُ الْقُدْرَةِ ! يَقُولُ سُبْحَانَهُ :

﴿ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (۸۲)

والمثل - كما قلت - هو في دخول زكريا المحراب على مريم عليها السلام : فوجد عندها رزقاً ! فسألها :

﴿أَنِّي لَكَ هَذَا...﴾ (٢٧) ﴿آل عمران﴾

قالت :

﴿هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [آل عمران]

وكان زكريا يعلم أن الله يرزق من يشاء بغير حساب ؛ ولكن هذا العلم كان في حاشية شعوره ؛ واستدعاه قول مريم إلى بؤرة الشعور ، فزكريا يعلم علم اليقين أن الله هو وحده من يرزق بغير حساب .

وما أن يأتي هذا القول مُحَرِّكاً لتلك الحقيقة الإيمانية من حافة الشعور إلى بؤرة الشعور ؛ حتى يدعو زكريا ربه في نفس المكان ليرزقه بالولد ؛ فيبشره الحق بالولد .

وحين يتذكر زكريا أنه قد بلغ من الكبر عتياً^(١) ، وأن امرأته عاقرة ؛ فيذكره الحق سبحانه بأن عطاء الولد أمر هين عليه سبحانه :

﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئاً﴾ [١] مريم

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾ [١]

ومن كل شيء عنده بمقدار ؛ لا يغيب عنه شيء أبداً ، وما يحدث لأي إنسان في المستقبل بعد أن يُولد هو غيب ؛ لكن المطلع عليه وحده هو الله .

(١) عتاً يعثر عتواً : أسن وكبر وذهبت نضارته وغضارته . [القاموس القويم ١/٢] .

وكان هناك ، نموذجاً ، مُصَنَّفًا يعلمه الله أولاً : وإن اطلع عليه الإنسان في أواخر العمر : لوجده مطابقاً لما أَرَادَهُ وعلمه الله أولاً : فلا شيء يتأبى عليه سبحانه : فكلُّ شيءٍ عنده بمقدار .

وهو عالم الغيب والشهادة : يعلم ما خفى من حجاب الماضي أو المستقبل ، وكلُّ ما غاب عن الإنسان ، ويعلم - من باب أولى - المشهود من الإنسان ، فلم يقتصر علمه على الغيب ، وترك المشهود بغير علم منه : لا بل هو يعلم الغيب ويعلم المشهود :

﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾ (٩) [الرعد]

والكبير اسم من أسماء الله الحسنى : وهناك مَنْ تساءل : ولماذا لا يوجد « الأكبر » ضمن أسماء الله الحسنى : ويوجد فقط قولنا ، الله أكبر ، في شعار الصلاة ؟

وأقول : لأن مقابل الكبير الصغير ، وكل شيء بالنسبة لمُوجِده هو صغير . ونحن نقول في أذان الصلاة « الله أكبر » : لأنه يُخْرِجُكَ من عمالك الذي أوكله إليك ، وهو عمارة الكون : لتستعين به خلال عبادتك له وتطبيق منهجه ، فيمدُّكَ بالقوة التي تمارس بها إنتاج ما تحتاجه في حياتك من مأكَل ، وملبَس ، وسرَّ عورة .

إذن : فكلُّ الأعمال مطلوبة حتى لإقامة العيادة ، فإياك أن تقول : إن الله كبير والباقي صغير . لأن الباقي فيه من الأمور ما هو كبير من منظور أنها نعم من المتعم الأكبر : ولكن الله أكبرُ مِنَّا : ونقولها حين يُطَلَّبُ مِنَّا أن نخرج عن أعمالنا لتستعين بعبادته سبحانه .

ونعلم أن العمل مطلوب لعمارة الكون ، ومطلوب حتى لإقامة العيادة ، ولن توجد لك قوة لتعبد ربك لو لم يُقَوِّك ربُّك على عبادته :

فهو الذي يستبقى لك قوتك بالطعام والشراب ، ولن تطعم أو تشرب ؛
لو لم تحرث وتبذر وتصنع ، وكل ذلك ينفع لك قوة لتصلى وتزكى
وتحج ؛ وكل ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب .

وسبق أن قلت: إن الحق سبحانه حينما نادانا لصلاة الجمعة قال:

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ
اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٩) ﴾ [الجمعة]

وهكذا يخرجنا الحق سبحانه من أعمالنا إلى الصلاة الموقوتة ؛
ثم يأتي قول الحق سبحانه :

﴿ فَإِذَا قُضِيَ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا
اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (١٠) ﴾ [الجمعة]

وهكذا أخرجنا سبحانه من العمل ، وهو أمر كبير إلى ما هو
أكبر ؛ وهو أداء الصلاة .

وقول الحق سبحانه في وصف نفسه (المتعال) يعني أنه المنزه
ذاتاً وصفاتاً وأفعالاً ؛ فلا ذات كذاته ؛ ولا صفة كصفاته ، ولا فعل
كفعله ، وكل ما له سبحانه يليق به وحده ، ولا يتشابه أبداً مع غيره .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَمَرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ
مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ (١١) ﴾

(١) قال ابن عباس : « مستخف » مستقر . « سارب » ظاهر . وقال أبو وجاء : السارب
الذاهب على وجهه في الأرض . وقال القتيبي : « سارب بالنهار » أي : منصرف في حوائجه
بسرعة . قاله القرطبي في تفسيره (٢٦٢٦/٥) .

وساعة تسمع كلمة « سواء » فالمقصود بها عدد لا يقل عن اثنين ، فنقول : سواء زيد وعمرو « أو » سواء زيد وعمرو وبكر وخالد .

والمقصود هنا أنه ما دام الحق سبحانه عالم الغيب والشهادة : فأي سرٍّ يوجد لا بد أن يعلمه سبحانه ، وهو سبحانه القائل :

﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ۝ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ۝ وَإِنْ تَجْهَر بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ۝﴾ [طه]

وهل السر هو ما افتمنت عليه غيرك ؟ إذا كان السر هو ذلك : فالأخفى هو ما بقي عندك ، وإن كان السر بمعنى ما يوجد عندك ولم تقله لأحد : فسبحانه يعلمه قبل أن يكون سرًا .

ويتابع سبحانه :

﴿وَمَنْ هُوَ مُسْتَخَفٌّ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ۝﴾ [الرعد]

وهكذا جمع الحق سبحانه هنا كل أنواع العمل : فالعمل كما نعلم هو شغل الجوارح بمتعلقاتها : فعمل اللسان أن يقول وأن يذوق ، وعمل الأيدي أن تفعل ، وعمل الأذن أن تسمع ، وعمل القلب هو النية ، والعمل كما نعلم يكون مرة قولًا ، ومرة يكون فعلًا .

وهكذا نجد « القول » وقد أخذ مساحة نصف « العمل » ، لأن البلاغ عن الله قول ، وعمل الجوارح خاضع لمقول القول من الحق سبحانه وتعالى .